

Истолкование буддийского закона причинности пратитья-самутпада Э. Уордером

Валерия Николаева, бакалавр, Национальный исследовательский университет «Высшая школа экономики» (Москва), vanikolaeva_1@edu.hse.ru

Пратитья-самутпада (pratītya samutpāda), или закон взаимообусловленного возникновения, вместе с четырьмя благородными истинами, является основой буддийского учения освобождения от страдания. Об этом в четвертой после пробуждения беседе рассказал Будда своим первым пяти ученикам. Понимание закона взаимообусловленности причин и следствий необходимо для того, чтобы ступить на восьмеричный путь и вырваться из круговорота сансары, что является основной целью буддийского учения. В законе перечисляются двенадцать нидан, взаимозависимо возникающих и являющихся условиями всего мыслимого и воспринимаемого существования, познав которые, человек получает знание о дхарме – об универсальном законе бытия, который в настоящем, прошлом и будущем всеми открывается, открывался и будет открываться одинаково.

Ключевые слова: религиозно-философская мысль Древней Индии, буддизм, ранний буддизм, религиоведение, пратитья-самутпада, четыре благородные истины, Абхидхамма-питака

Для цитирования: Николаева В.А. Истолкование буддийского закона причинности пратитья-самутпада Э. Уордером // Метаморфозис. 2023. Т. 7. №3. С. 23-32.

Четыре благородные истины¹

Буддийская концепция причинности рассмотрена Э. Уордером в пятой главе его книги «Индийский буддизм». Глава так и называется – «Причинность». Эта концепция, как отмечает Уордер, относится к сути буддийского учения, поскольку многие тексты буддийского канона «Типитаки» подтверждают, «что учение Будды по существу является учением об условиях и

¹ Четыре благородные истины на основе Первой проповеди Будды можно кратко сформулировать так: 1) Жизнь есть страдание — *дуккха*; 2) страдание имеет причину — жажда (*танха*, *тришна*); 3) есть состояние без страдания — *нирвана*; 4) есть путь прекращения страдания — он восьмеричен (Сутта [Первого] поворота Колеса Закона // Буддийская классика Древней Индии, Слово Будды и трактаты Нагарджуны / Пер. с пали, санскрита и тибетского языков с коммент. В.П. Андросова. М.: Открытый Мир, 2008. С. 38–40.).

причинах»². И буддолог, реконструируя эту концепцию, использует многие канонические тексты, причем не только на индийских языках пали и санскрите, но также сверяется с китайскими переводами. Он замечает в них различия в изложении закона причинности, эволюцию концепции, добавления к ее содержанию в разных частях канона и в разных школах буддизма.

Согласно традиции, Сиддхартха Гаутама постиг четыре благородные истины в момент духовного пробуждения (*bodhi*, бодхи) и поведал о них пяти отшельникам в Оленьем парке в местечке Сарнатх, пригороде Варанаси. Проповедь о четырех благородных истинах была его первой речью в качестве Будды.

Первая благородная истина о страдании говорит о том, что сущность жизни есть страдание (*duḥkha*, духкха)³. Но что это значит? «Рождение есть страдание; старость – страдание, болезнь – страдание, смерть – страдание; связь с тем, что неприятно – страдание, утрата того, что приятно, опять страдание, не иметь того, что хочется – тоже страдание»⁴. Вторая благородная истина называет причину страданий – жажду (*trṣṇā*, тришна). Под «жаждой», как поясняется в «Сатьявибханга-сутре», понимается жажда наслаждения, жажда существования или жажда несуществования⁵.

Именно она, жажда, является источником повторного рождения. Для проникновения в суть этой истины, необходимо понять смысл предложенного Учителем принципа причинности, управляющего перерождениями, что подводит нас к разговору о взаимообусловленном возникновении, которого мы подробнее коснемся далее. Вторая благородная истина является особым расширением общего закона причинности пратитья-самутпада.

Третья благородная истина обещает «освобождение» из мира страданий, посредством полного устранения жажды. В буддизме нет единого бога, который даровал бы освобождение, и выход из сансары каждого человека зависит только от него самого «ибо сам человек совершает зло и сам оскверняет себя. Не совершает зла он тоже сам и сам очищает себя»⁶.

Четвертая истина – о том, что существует путь освобождения от стра-

² Warder A.K. *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 105.

³ *Duḥkha* (с санскрита «страдание», «неудовлетворенность») в буддизме понимается не как психологическое явление, а как одно из трех фундаментальных свойств феноменального опыта живых существ (Лысенко В.Г. Духкха // Философия буддизма. Энциклопедия. С. 303-305).

⁴ Сутта [Первого] поворота Колеса Закона // Буддийская классика Древней Индии, Слово Будды и трактаты Нагарджуны / Пер. с пали, санскрита и тибетского языков с коммент. В.П. Андросова. М.: Открытый Мир, 2008. С. 38.

⁵ Warder A.K. *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 101.

⁶ Дхаммапада / Пер. с пали В.Н. Топорова. М.: Издательство восточной литературы., 1960. С.165, 254.

дания, и что этот благородный «восьмеричный путь состоит в правильных воззрениях, правильных устремлениях, правильных речах, правильных действиях (правильном поведении), правильном способе поддержания жизни, правильном приложении усилий, правильном памятовании и в правильном сосредоточении»⁷, – является, по сути, инструкцией к действию, которую ученик применяет, решив встать на путь освобождения от страдания.

Взаимообусловленное возникновение

Поясняя вторую благородную истину, Э. Уордер рассматривает «Маханидана-сутру»⁸, в которой изложен диалог между Буддой и его любимым учеником Анандой. После проповеди Ананда восхищается: «Удивительно, Учитель, чудесно, Учитель, насколько глубоко это взаимообусловленное возникновение, и насколько совершенно его разъяснение. И все же мне оно кажется очень простым», – и Будда отвечает ему, что доктрина эта очень глубока и сложна, к тому же, без понимания ее и постижения живому существу не избежать реинкарнации в физическом мире (*saṃsāra*, сансара), а значит не выбраться из круговорота страданий⁹.

Согласно закону причинности (пратитья-самутпада) все события, возвращающие индивидуальное сознание в мир сансары, с одной стороны, обусловлены своими причинами, с другой, выполняют роль причин для происходящих благодаря им событий. Причинно-следственные связи действуют механически: если возникла причина, то следствие наступит неизбежно. В названной сутре причины и следствия не только называются поименно, но и обозначаются одним общим словом «нидана» (*nidāna*) – «причина», а их последовательность, замыкающаяся событиями старости, смерти и рождения, называется также на санскрите – бхава-чакра («колесо бытия»). За этим общим названием скрываются довольно разнородные предметы: не только содержания потока психической деятельности (такие как невежество, эмоции удовольствия и неудовольствия, привязанность к объектам), но события человеческой жизни (рождение, старость, смерть).

Хотя рождение обычно понимается как начало жизни, Будда учит Ананду, как увидеть другую сторону рождения: именно оно является причиной таких страданий как старость и смерть. Для обоснования буддийского понимания рождения Учитель использует форму доказательства «от противоположного», вопрошая: «...если бы ничего никогда и нигде не рождалось, то, в таком

⁷ Сутта [Первого] поворота Колеса Закона // Буддийская классика Древней Индии, Слово Будды и трактаты Нагарджуны / Пер. с пали, санскрита и тибетского языков с коммент. В.П. Андросова. М.: Открытый Мир, 2008. С. 38.

⁸ В книге «Индийский буддизм» Уордер рассматривал версию стхавиравады, сверяясь с китайскими переводами *Mahanidana* (Т. 14, Т. 52).

⁹ Warder A.K *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 106.

случае, возникали бы старение и смерть? – Нет. Следовательно, рождение и является той самой причиной (*hetu*, хету), источником (*nidāna*, нидана), происхождением (*samudaya*, самудая), условием (*pratyaya*, пратьяя) старости и смерти»¹⁰. «Рождение, в свою очередь, обусловлено становлением или существованием (*bhava*, бхава), существование обусловлено привязанностью (*upadāna*, упадана), привязанность обусловлена жадью, сильным желанием (*trṣṇā*, тришна), жажда обусловлена чувствованием (*vedanā*, ведана), чувствование обусловлено контактом [органов восприятия с их объектами] (*sparśa*, спарша), контакт обусловлен живым существом (*nāma-rūpa*, нама-рупа), живое существо обусловлено сознанием (*viññāna*, виджняна), а сознание обусловлено живым существом»¹¹. Эти причины возникают не последовательно и не совсем одновременно. Как только возникает первая причина, ее уже сопровождает следующая, а эту – следующая за ней.

В «Нидана Самьюкте»¹² описаны еще три ниданы, таким образом формируется цепь из двенадцати обуславливающих друг друга и обусловленных друг другом звеньев-нидан. Во-первых, в этом тексте между звеньями «контакт» (спарша) и «живое существо» (нама-рупа) была вставлена нидана «шесть сфер органов чувств»¹³ (*āyatana*, аятана). Во-вторых, после пояснения «живое существо обусловлено сознанием» вместо выражения «Маханидана-сутры» «сознание обусловлено живым существом» находим два другие: «сознание обусловлено силами, санскарами (*saṃskāras*), а они обусловлены неведением (*avidya*, авидья)». Из того факта, что эти три условия, совместно с ранее перечисленными девятью упоминаются во всех школах буддизма, Уордер предполагает, что концепция двенадцати нидан сформировалась уже в раннем буддизме, до раскола на тхераваду и махаяну¹⁴. В другом тексте «Самьюкты»¹⁵ Уордер обнаружил последовательность нидан без «неведения». Причем здесь у каждого элемента последовательности есть

¹⁰ Warder A.K *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 107.

¹¹ Warder A.K *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P.108. Я перевожу выражение Уордера на этой странице *sentient body* (*nāmarūpa*, имя-форма) как «живое существо» и в дальнейшем буду использовать именно этот термин. Очень похоже, что термин *нама-рупа* использован буддистами в этом контексте по той причине, что он отсылает к смыслам «имени» (нама) как слову с его смыслом и «рупа» как чувственно воспринимаемому, обозначаемому словом. Живое существо, как известно, воспринимает объекты посредством своих органов восприятия и выражает полученное знание в словах.

¹² Ibid. P. 111.

¹³ Уордер интерпретирует термин *аятана* как «вход», имея в виду, что из сфер деятельности органов восприятия в сознание поступает информация, вызывающая разные эмоции и жажду.

¹⁴ Warder A.K *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 112.

¹⁵ Ibid. P. 115.

четыре основания (*vastu*, васту) знания (*jñāna*, джняна), комплекс которых структурно и семантически отсылает к Четырем благородным истинам о страдании: первое основание – знание условия; второе – знание причины его возникновения; третье – знание, что возможно устранение условия; четвертое – знание пути устранения, существование Восьмеричного пути.

Поскольку буддийские термины иначе структурируют реальность, чем привычные нам термины западной философии и их смысл может быть непонятным, давайте подробнее остановимся на каждом из звеньев этой причинной цепи, начиная с неведения. Первая нидана – неведение, единственная, чья причина не указывается. У неведения нет происхождения или источника, что очень странно для мира сансары, где все что-то обуславливает и само существует за счет условия. А значит, можно заключить, что неведение не возникает как все остальные элементы потока психической жизни – дхармы (*dharma*). Уордер не останавливается на странной беспричинности неведения, и, цитируя «Самьюкта Никаю», объясняет неведение как незнание четырех благородных истин. В результате такого рода неведения у не-буддистов возникают ложные учения и ложные намерения. Известный российский буддолог А.М. Пятигорский характеризует неведение как некоторое «постулированное» (то есть провозглашенное буддизмом) «безвременное состояние вселенной», прекращающееся только с прекращением всех нидан в обратном порядке, то есть с переходом всего существующего из сансары в нирвану¹⁶.

Вторая нидана – силы или сансары, которые часто переводят как «формирующие, кармические факторы»¹⁷, интерпретируется Уордером как ментальные и энергетические импульсы, ответственные за поддержание и за динамику изменения существа во времени и пространстве. Сансары детерминируют неправильные с точки зрения восьмеричного пути действия, ведущие к непрекращающейся трансмиграции. Буддолог дает и другой перевод слова *saṃskāras* – «подготовка», имея в виду подготовку к следующему рождению, ведь силы, действующие в предыдущем существовании, являются импульсом для возникновения сознания (виджняна) и живого существа (нама-рупа)¹⁸.

Затем переходим от санскар к сознанию. Буддисты различают шесть разновидностей сознания индивида, называя их «телами сознания» (*viññānakāyas*), а именно: зрительное сознание, слуховое сознание, обонятельное сознание, вкусовое сознание, осязательное сознание и сознание

¹⁶ Пятигорский А.М. Введение в изучение буддийской философии. М.: Новое литературное обозрение. 2007. С. 40.

¹⁷ Лысенко В.Г. Сансары // Философия буддизма. Энциклопедия. М.: Издательская фирма «Восточная литература», 2011. С. 603.

¹⁸ Warder A.K. *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 112–113.

ума. Если неведение и сансары присутствуют в сансаре как нечто объективное, сознание здесь описывается как нечто, отличное от телесного носителя сознания (*rupin*)¹⁹, от не-сознания. Здесь мы имеем дело с ранней концепцией сознания, поскольку шесть названных видов сознания не индивидуализированы, они ничьи. На основе этого концепта можно доказать отсутствие самости, души (*ātman*), что и делает Будда по сюжету «Маханидана-сутры», но невозможно объяснить, как шесть видов сознания формируют новое рождение.

Следующее звено, живое существо – это соединение телесного (*rūpa*) и способности ощущать (*nāma*). Уордер перевел «нама-рупа» как «sentient body», то есть наделенное способностью воспринимать и чувствовать тело, живое существо. Так как он анализировал данную нидану основываясь на диалоге в «Маханидана-сутре», где не упоминались ни силы, ни неведение, он уделил много внимания прояснению того, как живое существо обуславливает сознание, а сознание, в свою очередь, обуславливает живое существо, «возвращается» в него с новым рождением, тем самым показывая безначальность последовательности взаимообуславливающих причин. Уордер находит в «Абхидхармакоше» Васубандху и приводит в своем исследовании весьма интересное описание процесса попадания сознания в утробу матери и формирование («коагуляцию», *sam-turcch*) живого существа²⁰. Если бы сознание не опускалось в утробу и не происходило бы соединения с материей (*rūpakaṃ*), живое существо не смогло бы родиться в мир. Точно так же, если бы сознание угасло бы еще в молодости, то живое существо бы не росло и не крепло бы. Но если бы сознание вообще не опускалось в утробу и не находило пристанища в живом существе, не было бы рождения и следующих за ним страданий, а значит, живое существо обуславливается сознанием. Сознание не может возникнуть, не имея под собой базы в виде живого существа, а живое существо не родится и не сможет развиваться без сознания.

Пятая нидана – шесть сфер органов чувств или «шесть входов» (аятана). Каждая сфера органов чувств включает воспринимающие способности: пять чувств (*indriya*, индрий²¹) и ум (*manas*, манас) как шестое «внутреннее чувство», сознание, соответствующее каждому чувству (зрительное сознание, слуховое и т.п.), и объекты органов чувств. При этом «сферы» возникают одновременно и во внутреннем, ментальном пространстве (как воспринимающие способности: зрение, слух, обоняние и т.п.), и телесно (как соот-

¹⁹ На это указывает суффикс -in.

²⁰ Warder A.K *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 108.

²¹ Об индриях см.: Лысенко В.Г. Индрии. Философия буддизма. Энциклопедия. М.: Издательская фирма «Восточная литература», 2011. С. 329–330.

ветствующие телесные органы: глаза, уши, нос и т.п.)²². Следующее звено в цепи причин и их следствий – контакт. В буддийском учении использовано широко распространенное в древнеиндийской культуре представление о том, что чувственное знание является продуктом «контакта» (спарша) – соприкосновения воспринимающих способностей (индрий) с их объектами, в результате чего возникает приятное, неприятное или нейтральное чувство. Чувствование (ведана) является седьмой ниданой. Если бы не было события контакта, то не было бы чувствования.

Наконец, мы возвращаемся к жажде. Помимо трех разновидностей жажды, о которых сообщается в «Сатьявибханга-сутре» – чувственных наслаждений, жажды существования (стремления осознать себя как нечто существующее в качестве самого себя) и жажды несуществования (стремления к изменению и разрушению себя, влечение к иному способу существования), – в позднейших буддийских текстах Уордер находит и цитирует в своей книге более пространственные списки разновидностей жажды и причин, которые ее вызывают: «желание обусловлено чувствованием, искание (*pariyeṣanā*) обусловлено желанием, приобретение или выгода (*lābha*) обусловлены исканием, решимость (*viniścaya*), обусловлена выгодой, воля (*chandas*) и страсть (*rāga*) обусловлены решимостью, алчность (*adhyavasāna*) обусловлена волей и страстью, обладание (*parigraha*) обусловлено алчностью, себялюбие (*mātsarya*) обусловлено привязанностью и обладанием, сохранение (*āraṅkṣa*) обусловлена себялюбием, а ради сохранения (того, что имеется) возникает много зла, производятся дурные принципы, прибегают к силе, к мечу, ссорам, спорам, оскорблениям, злобе и лжи»²³.

Девятая нидана – привязанность человека к объектам, к миру, своим чувствам, своим моральным принципам, к своему я. Привязанность выражается в описаниях опыта в терминах «я», «мое» и так далее. Уордер пишет, что привязанность к чувственному удовольствию слишком проста, чтобы считать ее условием продолжения существования, тогда так привязанность к мнениям, обетам и сознанию собственного я менее тривиальна. Ложное мнение, например, о добродетели, ведет к ошибочным действиям или же к отсутствию правильных действий согласно Восьмеричному пути, что продолжает цикл реинкарнации. Исследователь приводит в пример такого ошибочного мнения в буддизме веру в существование бессмертной души²⁴.

Десятая нидана – существование, или становление, – Уордером подробно не объясняется, видимо, потому что и в буддийских текстах не находится объяснений этого концепта. Однако то, что становление предшествует рождению – одиннадцатой нидане, – позволяет предположить, что

²² Warder A.K. *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 111.

²³ Ibid. P. 109.

²⁴ Ibid. P. 117.

становление содержит в себе возможность появления живых существ как следствия неправильных установок всякого индивидуального сознания, которые побуждают индивида жить неправильно (с точки зрения буддийского учения). Рождение, возникающее как обусловленное прежним существованием, является новым рождением или перерождением. Жажда существования и желания, действующие в предыдущей жизни, обуславливают привязанность, которая влечет продолжающееся существование и рождение в новой жизни. А из рождения, как мы уже выяснили в самом начале, следуют старость, смерть (объединяемые в одной, двенадцатой нидане) и все прочие страдания. То, что при перечислении звеньев причинно-следственной цепи, которая в буддийской иконографии представлена колесом бытия (то есть закольцованной, не имеющей начала и конца), нарушается временная последовательность, говорит о том, что учение о ниданах реализует не исторический нарратив, а назидательный: оно дается с целью просто и наглядно показать механическую связь «закольцованных», бесчисленных рождений и страданий.

Высокий статус учения о причинности подчеркивается в сообщении «Маханидана-сутры» о том, что когда ученик «вневременно увидел, познал каждое из звеньев взаимозависимой цепи нидан», то есть познал их не как следующие одна за другой, а как возникающие одновременно (поскольку возникновение одной тут же обуславливает и «тянет за собой» возникновение другой), тогда он познал вневременную суть буддийского учения, буддийской дхармы²⁵. Уордер подчеркивает этот статус, почти приравнивая буддийский закон причинности к законам природы, ставя акцент на его неизменном характере.

Заключение

В своей монографии «Индийский буддизм» британский буддолог показывает, что на всем протяжении истории этого учения оно постоянно развивалось. Занимающая в нем важное место теория причинности – закон взаимозависимого происхождения (пратитья-самутпада) являет собой синкретическое объяснение смысла человеческой жизни, в котором задействованы и личностные эмпирические знания (полученные в духовных практиках самонаблюдения и самоконтроля), и методы критического мышления (формализованные доказательства положений учения), и тезисы, выходящие за пределы опыта, однако все же принимаемые на веру (как тезисы о реинкарнациях сознания и о возможности окончательного выхода сознания из колеса сансары). Утвердившееся в буддизме представление о 12 ниданах сформировалось не сразу, и исследователям все еще есть над чем подумать,

²⁵ Warder A.K. *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 111.

изучая тексты, в которых оно содержится.

Литература

Дхаммапада / Пер. с пали В.Н. Топорова. М.: Издательство восточной литературы. 1960.

Лысенко В.Г. Духкха // Философия буддизма. Энциклопедия. М.: Издательская фирма «Восточная литература», 2011. С. 303-305.

Лысенко В.Г. Индрии // Философия буддизма. Энциклопедия. М.: Издательская фирма «Восточная литература», 2011. С. 329-330.

Лысенко В.Г. Пратитья самутпада // Философия буддизма. Энциклопедия. М.: Издательская фирма «Восточная литература», 2011. С.549-554.

Лысенко В.Г. Санскары // Философия буддизма. Энциклопедия. М.: Издательская фирма «Восточная литература», 2011. С.603-605.

Пятигорский А.М. Введение в изучение буддийской философии. М.: Новое литературное обозрение. 2007.

Сутта [Первого] поворота Колеса Закона // Буддийская классика Древней Индии, Слово Будды и трактаты Нагарджуны / Пер. с пали, санскрита и тибетского языков с коммент. В.П. Андросова. М.: Открытый Мир, 2008. С. 34-60.

References

Dhammapada [Dhammapada], transl. from Pali by V.N. Toporov. Moscow: Izdatel'stvo vostochnoy literatury publ., 1960 (in Russian).

Lysenko V.G. Dukha [Duḥkha] in *Filosofiya buddizma. Entsiklopediya* [Philosophy of Buddhism. Encyclopedia], Moscow: Izdatel'skaya firma "Vostochnaya literatura" publ., 2011. P. 303-305 (in Russian).

Lysenko V.G. Indrii [Indriya] in *Filosofiya buddizma. Entsiklopediya* [Philosophy of Buddhism. Encyclopedia], Moscow: Izdatel'skaya firma "Vostochnaya literatura" publ., 2011. P. 329-330 (in Russian).

Lysenko V.G. Pratitya samutpada [Pratītya samutpāda] in *Filosofiya buddizma. Entsiklopediya* [Philosophy of Buddhism. Encyclopedia], Moscow: Izdatel'skaya firma "Vostochnaya literatura" publ., 2011. P. 549-554 (in Russian).

Lysenko V.G. Sanskary [Saṃskāra] in *Filosofiya buddizma. Entsiklopediya* [Philosophy of Buddhism. Encyclopedia], Moscow: Izdatel'skaya firma "Vostochnaya literatura" publ., 2011. P. 603-605 (in Russian).

Pyatigorskiy A.M. *Vvedenie v izuchenie buddiiskoy filosofii* [An Introduction to the Study of Buddhist Philosophy]. Moscow: Novoe literaturnoe obozrenie publ., 2007 (in Russian).

Sutta [Pervogo] povorota Kolesa Zakona [Dhamma-cakka-pavattana-sutta] in *Buddiiskaya klassika Drevney Indii, Slovo Buddy i traktaty Nagardzhuny*

[Ancient India Buddhist Classics, Buddha Word and Nagarjuna Treatises], transl. from Pali, Sanskrit and Tibetan by V.P. Androsov. Moscow: Otkritiy mir publ., 2008. P. 34-60 (in Russian).

Warder A.K. *Indian Buddhism* // Conditioned origination. Delhi: Motilal Banarsidas Publishers PVT. LTD., 2004. P. 105-128.

The Interpretation of the Buddhist Law of Causality Pratitya Samutpada by A. Warder

Valeria Nikolaeva, bachelor, National Research University "Higher School of Economics" (Moscow), vanikolaeva_1@edu.hse.ru

Pratitya samutpada or the law of conditional origination, together with the Four Truths, is the base of the Buddhist doctrine of liberation from unhappiness. Buddha told his first five disciples about this in the fourth conversation after enlightenment. Understanding of the conditioned origination of causes and effects is necessary in order to set foot on the eightfold path and break out of the cycle of samsara, which is the main goal of the doctrine. The law enumerates twelve nidanas that arise interdependently and that are the conditions of all conceivable and perceived existence, having known which, a person receives knowledge about dharma - about the universal law of being, which in the present, past and future is being opened, has been opened and will be opened by everyone in the same way.

Keywords: religious and philosophical thought of Ancient India, Buddhism, early Buddhism, religious studies, Pratityasamutpada, Four Truths, Abhidhamma-pitaka

For citation: Nikolaeva V.A. (2023) The Interpretation of the Buddhist Law of Causality Pratitya Samutpada by A. Warder // *Metamorphosis*. Vol. 7. N. 3. P. 23-32.